د.محمد عمارة

الخطاب الديني

بين التجديد الإسلامي والتبديد الأمريكاني



الخ<u>طاب اللاينى</u> بين التجديد الإسلامي... والتبنيد الأمريكاني

الطبعبة الثانية ١٤٢٨ هـ سمايو ٢٠٠٧ م

مكنبة الشرَّ وق الدولية

المنادة - ايراج عثمان - روكسى المناهرة عثمان - روكسى المناهرة المادة - ١٥٠١٢٦٩ - ٢٥١٥٩٢٩ - ٢٥٠١٣٢٩ - ٢٥٠١٣٢٩ - Email: < shoroukintl @ hotmail. com >

د. محمد عمارة

الخطابالديني

ين

التجديدالإسلامي... والتبديد الأمريكاني





تقديم

منذ إعلان الإدارة الأصريكية ، المسئلة اللمحافظين الجدد المتحالفين مع المسيحية الصهيونية و اللوبي الصهيونية منذ إعلانها الحرب على الإسلام - الذي سمته الإرهاباء . وعلى أمت وعالمه ، عقب اقارعة ١١ سبتمبر سنة ٢٠٠١م . . كانت جبية الخطاب الديني الإسلامي في المساجد . . والمنارس . والفكر . . والتقافة . . والإعلام . . واحدة من الجيهات الرئيسية لهذه الحرب المعلنة على الإسلام .

وغير ما كتبه الأمريكيون عن ضرورة اتغييرة الخطاب الديني الإسلامي . . وغير الضغوطة والطلبات، والأوامرة التي مارستها الإدارة الأسريكية على الحكومات الإسلامية ، والاعتمادات الدولارية التي رصدت لهذا التغييرة للخطاب الديني الإسلامي والتي استجابت وخضعت لها الكثير من الحكومات عير هذا الفعل الأمريكي المباشرة، وجدتنا العديد مما يسمى المنظمات المجتمع المدنية، في بلادناء التي يصولها الغرب، والتي تقوم أساسًا على جهود عشرات من المتقفين الماركسيين والتمركسين والحداثيين المتغربين . . وجدنا هذه المنظمات قد انخرطت في معركة كبرى تحت شعار تجديد الخطاب الديني والإسلامي منه فقط، دون سواه!

وإذا كانت الحيرة الشعبية، قد صاغت منذ الحروب الصليبية مثلث الحكمة التي تقول: «من يأكل عيش الخواجه يضرب بسيفه»!.. فلفد كان طبيعيا لهله المنظمات والمؤتمرات التي تمولها أمريكا والغرب، أن تكون "صوت سيدها»، فتعلن، هي الأخرى، الحرب على الخطاب الديني الإسلامي، مهيلة عليه التراب، وداعية ليس إلى مجرد المجدد المناهة والعلويره وأحيانا القائمة بالعلمائية تارة، وابتاريخية تصوصه المقدمة تارة أخرى، بل وبالمؤلدقة التي تجرح المقدسات والنوابت الإسلامية في بعض الأحايين.



مقدمات ثلاث

ولأن قضية تجديد الخطاب الديني قضية مركبة , بل ومعقدة ، وفي الحديث عنها منا هو طيب وضمروري ومشموع ، ومنا هو خبيث ومعلوط ومرفوض . . كان ضروريا أن نقدم بين يدي قصل المقالة فيها ، عددًا من المقدمات :

المقدمة الأولى: أن التجديد في الفكر الإسلامي ولهذا الفكر الإسلامي، لبس مجرد حق الإسلامي، لبس مجرد أمر مشروع وجائز ومقبول، وليس مجرد حق من حقوق العقل المسلم على أهل الذكر والاختصاص من علماء الإسلام.. وإنما هو سنة وضرورة وقانون، وبدون التجديد الدائم والمستمر للفكر والفقه والخطاب الإسلامي، تحدث الفجوة بين الشريعة الإسلامية التي هي وضع إلين ثابث وبين مقتضيات ومتطلبات الواقع المتغير والمتطور دائمًا وأبدًا الأمر الذي لو ساد الجمود والتقليد في الفكر والفقه والحطاب الإسلامي عفضي إلى الفكر والفقه والحطاب الإسلامي عفضي إلى عان من خاكمية الشريعة الثابئة، فيكون العجز عن أن تظل هذه الشريعة صاحة لكل زمان ومكان، فنفي حجة الله على عباده، وهذا ينه لخلقه، بعد أن ختمت الشرائع السماوية بشريعة الإسلام. . فكون هذه الشريعة الإسلامية هي خاتمة شرائع السماء

إلى الإنسان، وصلاحيتها لكل زمان ومكان، مرهونان بالتجديد الدائم في الفكر والفقة والخطاب الإسلامي، لمواكبة مقتضيات ومطلبات مستجدات الواقع، التطور دائمًا وأيدًا، ولبقاء حجة الله على عباده قائمة إلى يوم الدين.

ولهذه الحقيقة ، قال رسول الله رضي : «بيعث الله لهذه الأمة على رأس كل مائة سنة من يجدد لها أمر ديتها ٤ ـ رواه أبو داود ـ . ولهذه الحقيقة ، تبلور في التراث الإسلامي "فن" من فنون التأليف حول اللجددون في الإسلام؟ ، كتب فيه القدماء وألف فيه المحدثون .

بل لقد الفق جمهور العلماء على أن التجديد لا يقف فقط عند الفقه الذي هو علم الفروع - وخاصة في المماسلات - وبالدرجة الأولى في قفف الواقع المتطور ، وفي تتنزيل الأحكام؟ على هذا الواقع المتطور ، ومن ثم في قاخطاب المتجدد ، والمعبر عن هذا الفقه المتحدد . وإنما اتفقوا - أيضًا - على أن هناك نوعًا متميزًا من التجديد تحتاج إليه قالأصول ، ليس فقط أصول الفقه ، وإنما حتى قاصول الإيمان؟ ا . ذلك أن البدع والخرافات ، والزيادات والتواقص ، قد تعدو على هذه قالأصول إلى التجديد الذي يزيل عنها ركام البدع والخرافات ، تعود إلى جوهرها الحقيقي ، وفاعليتها الأولى . . وذلك مثل قالسيف ، إذا علاه الصدأ ، فشل فاعليته ، فإن تجديده لا يعنى مثل قالسيف ، إذا علاه الصدأ ، فشل فاعليته ، فإن تجديده لا يعنى وفاعليته الأصول الى مضائه تعييره ، بل و لا تطويره ، وإنما يعنى إزالة الصدأ عنه ليعود إلى مضائه وفاعليته الأصول المناك هذا اللون

من التجديد. . ولقد أشار إليه الحديث النبوى الشريف الذي خاطب به رسول الله عن الصحابة والأمة عندما قال :

_ اجلدوا إيمانكم ا. .

ـ قلما قالوا: يا رصول الله، كيف تجدد إيماننا؟

- قال صلى الله عليه وسلم : الكثروا من قول لا إله إلا الله! _ رواه الإمام أحمد.

ففي شهادة التوحيد، رفض لكل الطواغيت التي يعظمها الناس ويعبدونها من دون الله من الشهوات ، ، إلى الأثرة في المال إلى الطغيان والاستبداد ، . إلخ فإحياء عقيدة التوحيد، التي هي ثورة تحرير للإنسان من قيود هذه الطواهيت، هو لون من التجديد، المطلوب حتى لأصول الإيمان في الإسلام ،

هذا عن مبدأ التجديد للفكر والفقه والخطاب الديني للإسلام.

والمقدمة الثانية: أن السلمين، منذ الاحتكاك العنيف بينهم وبين الغزوة الاستعمارية في العصر الحنيث منذ غزوة «بونابارت» (١٧٦٩ ـ ١٧٩٨م) أواخر القرن الثامن عشر الميلاد ـ قد استجد لديهم «باعث جديد» على التحديد خطابهم الديني ولفقههم للواقع وللأحكام . . ذلك أن هذه الغزوة الغربية الحديثة، لم تكن كسابقتها الصليبية (٤٨٩ ـ ١٩٦٠ هـ ١٩٩٦ مـ ١٩٩١ مـ ١٢٩١م) مجرد غزوة سيف وعنف وعضلات وقتال واحتلال للأرض ونهب للشروات، وإنما زادت على ذلك كله وتميزت بالفكر الذي جاه ليحتل العقل أيضًا، كي يتأيد احتلال الأرض ونهب الشروات، وإنما أيضًا، كي يتأيد احتلال الأرض ونهب الشروات، والمطلبعة الشروات، والمعربة والكتاب والمطبعة الشروات، والمطبعة الشروات، والمطبعة والشروات، والكتاب والمطبعة الشروات، والمطبعة الشروات، والمطبعة الشروات، والمعربة والكتاب والمطبعة الشروات، والمعربة والكتاب والمطبعة الشروات، والمعربة والمنابة والمعربة والكتاب والمطبعة

والصبحتمه و بنشوا و الأنديونوجي؟ مع سنع ، سا ور الأديا كانت ثمرة سهصه لأوروپية حديثه، و بشوا ه نصباعيه، وتتنسبة توضعية و تعنسانه و بلادسه و الدال عسعي باديل حدثه دو يلي هي شمرات بلكرية بنستة الدولر برضعي تعندي عربي

وأنب هد ﴿ بَعْشُورُ بَمْكُرِي ، يَدِي ﴿ ﴿ فِي كِنَابُ يَعِيمُ ﴾ بعلكاني وجداسما بدرته لإحاده شجابدو للطه لإبداعته نام حبث نعصل (۱۱۸۰ ۱۳۵۰ هـ ۱۳۵۰ م نی جندان بدن الأقعام (١٤٥٤) الم ١٨٣٠ ١٨٩٠ (١٩٥١)، وتحمد طيابة ٥٢٦١ _ ٢٢٣ هـ ١٤٦٩ . د ١٩٠٠ . ر نسب ص ٢٠٢ ۱۳۵۶ در ۱۹۵۵ روچه م) ر در محسد معیضی بر حی ١٣٦٤هـ ١٨ . ١٩٤٥ م . ومرضيضم حريب اقي A1771 - 1431 were were to 927 - 1100 777 ١٩٥١ ـ ١٩٨١م ومنحب حقير حبي ١٩٥١ ـ ٢٧٧ هـ ٨٧٦ ل١٩٥١م) ومحمود سيات ١٣٠١ ١٣٠ هـ ١٩٣٠ ـ 1992 - 1992 - 1997 - 1997 al 1997 al 1997 ۹۵۱ م ، خو شیخمجند غرای ۳۳۰ تا ۱ قام ۹ د ١٩٩١م - وعشرات سرهم من علام سجديد، أحد علماء هذه بدرسه باحديد بلكا والمفدة خطات لأسلامي، صبح أبث الصواورة واشدا حاجاه لأبهاهم اللبليان للتبديم البديار لأنسلاهم االم تصابح بثبته اختياجات ومنصيات مبتبحدات بواقه اختابداء وسائل حتى بدينتي المتصاد لإميلامي بالمالو الأميالامي، فيداء المناسع؟ بدي صبعه حمود والتفسد، و مان يسعى المعرب لوصعي العلماني لملته والتملدفيه

وبهده خشقه خسقه فستحدث دواعي وطراورات باحاب عبر الشيخ حب العصار باعتداد حالك بعدماء احديه بدرانسهان الأال بلاقيا لأبد بالتغيير الاستجدادينا من بعبامه بعباك مناسين فيها) .. ودجا شبح دعم عيظاوي بعد . خير خطر الوصعية للائسة لغريبه في تاريس أني حديد فقية للعاملات بأسلامتهما للما للامة وتقفيه الطالق بالملكم المحادث طلي فالهاد بالإخواباء بوطبعي عبيتاي عبستر اليءاد البحارة والأستساط حكيا والمصاد والمسارية في مانيا الأملام والهضي للمسادة محمدفدی باشد ۲۲۱ با ۳۰۱ ه ۱۱۱ از بیستی فیه للقطب خلقي والتحليق بالتوالعا فتراث أأنات التناويي للجمالة بققية الإسيارمي ويقييها أأأ وأوابان سنر الدوية العينوانية بممة باهد جني دفي محدد لأجازه بعديد سنداد م جهد اللحاية بنيلة المحار الحصاد لليل يطلب في دالت الداماء لانب الميء بن معيد بأحداثي الله احقيد أي حتى لا نساء التعريب هدا الفضاء

ا و بیاده احسامه ایک سب حوات اشکوانه انتی حاصیتها مادراسه ایا حسام و سخندند افی انتشار ایک به ایا اسلامی اهی حالد طبی حسیس

الله حمود و شدد من و را إلى معدد عدد عن هم المهم وإن أنكرو كثيرًا من الديم و وحلوا عن الدين كثيرًا عما بيس المدع و وحلوا عن الدين كثيرًا عما بيس عنه و ولهم يرون و حوب الأحدى يُعهم من لعط الوارد، و التقيد مه الدون التعات إلى ما تقتصيه الأصوال التي قام عليها الدين، ورئيها كانت الدعوة، والأحله مُنحت الدوة، فلم يكونو النعلم أولياه، والا للمدانية أحياه ()

وحدية معريب والتعبيد مسودح عربي، تتي فالحمال الدس لأفعالي عربي الإم لأخرى لبسوا أرباب تلك العلوم التي يتقلونها ، فالتمدّن العربي هو ، في الحقيقة ، قدّل للبلاد التي نشأ فيها على نظم الطبيعة وسير الاجتماع الإسساني ، ولقد علمتنا التجارب أن المقلدين من كن أمة ، المنتحلين أطوار عيرها ، يكونون فيها منافد لتطرق الأعدام إليه ، وطلائع جيوش العاليين وأرباب العارات ، يمهدون لهم السميل ، ويعتجون لهم الأبواب ، ثم يشتون أقدامهم (")

ولأن هده هي حييعة الإحراب المحديدة التي شيدها حصاب الديني لإسلامي في تعصر حديث فيند شين هذا حصاب بلات توصية وكسيسة عن صب رئة التي كان عليها بال حيلية بنا وي فكر وقعه وحصاب لاف لكليات ألى الدعها للثاث من سيمية مدرسة وقعه وحصاب لاف لكليات التي الدعها للثاث من سيمية مدرسة لاحدة و للحديد يدركون كليات حجواب لديني لاسلامي عدفها قد أصبحت لدية اعتمالية موجبة ، متميزة عن حمولا حافي عدا تو هر المصوص الوعل معتمالية لوصعته للادلية العيربية ، ليي تو هر المصوص الوعل في عدلا الولية الولية المالية العيربية ، ليي المحدد المحدد العين حديد الفيلة لايسية الوقع عملية ، في متحديث منادين معاملات حديد العينة الوقع حديد العينة المحدد المحدد المحدد المحدد العينة الوقع حديد العينة المحدد الم

و ثدي پشيد علي صدق هذه جيسه، جيسته خدد سک و بلغه و خطاب لإميلامي في عصرت حديث، و مشم اربه هذا اشجدند فی و فعد معاصرتها و تحسار حجم مدرسة حمود و تنفید ، بنی پشر آصحانها می بعقی واقعقلات ، ومن شمید و تتحصر و تنجید و شعور المعدی به بنگ و عشد سی آصبح تعدد ملایی و فعد الماصر لا سعدی عدد ملایی و ما میدر ونصف بند را دهیا تعدد الماصر لا تعدی عدد ملایی و ما صوب و تصوب ادا فوس المحمود و استفید ، رلا بنیت حالی مصبیح وموقوی و با تعدر و هدا تا تنی مصبیح و موقوی و المحدود و المحمود و المحدود المداد المحدود و المحدود و المحدود و المحدود المحدود و المحدود المداد المحدود و المحدود المداد المحدود و المحدود المحدود المحدود المحدود وی المحدود وی المحدود المحدود

والمقدمة الثالثة عالى سده عيد من عدى دراسة الخصاب الديسية هي أن هذا لحصارات ودين من الأدياد وثنافة من الثقافات، يستحيل أن يكول حصار و حداً و و دا هو دا دالله و دا عدد من حصارات ودين من الأدياد وثنافة من الثقافات، يستحيل أن يكول حصارات وحداً و دا عدد من حصارات حسال هذا حتى في العصاءات الفكرات التي عرفت السبطة انديسة عثمر دة، والكهامة منحكمة العلى على من ساموية الكاثوليكي المحدود والكهامة المدعود الدي مولك الماسية المدعود المحدود الأهوات المحدود على حصال الدين الكاثوليكي المحدود المحدود الكاثوليكي المحدود المحدود الكاثوليكي المحدود المحدود الكاثوليكي الكاثوليكي والكهامة المحدود المحدود الكاثوليكي، وكديث حدد في مولك الماسية المحدود على حجدات المحدود الكاثوليكي، وكديث حدد في الكياب المستحدة الأحرارات في الأرثوليكي والكهامة والمحدود المحدود الكهامة المحدود المح

تعدمته و لاصلاحته و محافظه و لاحتارته می ساخ حصابها باشی فی هد العظام کما با همان فروف، صبحه س حطاب فالحورات و حصاب احادث باد ، حصاب حادم بیر خورات و الحامعات .

وهدد حقیقة دختیته ثنوع اتعدد حطاب بدنی دخدها كشا بروا وحسد فی قصاء الاسلام الشی، حبث لا بادالله و لا دیاله و لا عصمه نعالم دیل و لا بؤسسه می مؤسسات انعلم الدنی اداللعصله قفط بلامة از اعسوی عیار مترامة از حلیاد الحسهد الدا مترام للمجتهد الآخر،

ا او الداط الدخلي شاهي الدايي الدواقع الشكران في فضياء الأسلام السبيء الدي تمثل ٩٠٠ من حاليا الإسلام، منه بالبحد

المحصب بوسطه الاسلامية الدي عليه في علم طبول يدين علم بكلاماء الأشعابة والمدريدية، وفي يتكر حديث و معاصر مدرسة الإحداء والتحديد الاسلامي الرفي مؤسسات تعلم الاسلامي الأرهر الشيوساء واحامعات الإسلامية التي حنصت وحيص كرابرات الامة الروا تعصب بدهت و فرقة، و لتي تستهم من بيراث كل براث السعا واحتف حمياً دما هو صابح بلاجانه على علامات مستهاء بواقع لعيش

وهد خصاب توسطی، شمت فی انظریه معرفه اناعیمادکل مر بوخی دگذات بنه مسطور دادگذات وعالم بشهاده دمین بنه فی لأنفس و لافاق دکتات بنه منهور با عشماد هدین عصادرین و تکتاس مصدر معیم و معرفه داد شراعه گینما واقعهما معًا

والاعشمادة في السبل عفرفة والبائها وطو تقهاء عني كرامل المعيقونا والسقوع والشحرية والبوحيلاناء يسصيح بشعاف لإسلامية، و خصاب الإسلامي مربحًا من ثمر ب هذه عصافر والأسات والروافد حميعًا .. فقي هذا خصاب باقو القلب والوحد با الحسابات للجردة لتعقوان كي بتعلقا من اجعاف والصلط الحسابات بعلقيبه وتوقط حصرات اللقبوب وإلهنامناتهما كي لا بشحبوبا إلى شطحات وينقد للوراعلبي والنصر العقلي النص والنفر الديلي من خرفينه و حميود، ويستهم كن دنك في حدو فنسمته إستاسه لتصيقات حقائق وقوابيل علوه التحرله والخبواسات تعلوم الصلعله و بادية ـ بتكون هي لأخرى عبوبً مبؤميه، بصبيح عبيد وها هم لأكثر حشيه لنه السحانه وتعالى الحالق ثارة اللي فنها للحثوب والعمل واحواس لني بها يكشفون الأسوار بني أودعها استحامه في منادة هذه العيوم - البيطانيخ العليا عادي التي هذا اخطاب لوسطى، سبيلاً للعميق لإيمان للليمي، والعفلالله لمؤملة - وللسراك كما حدث في العرب الذي وقف في مصادر المرقة عبد الواقع عادي وحدها وفي سنل لمعرفه عند العقل والشحرية وحدهما بالسلا لإخلال علم محل لدين، وجعل لدين اصبعياً، لا يهيا، حيى صاح بعص فلاسفة الجدائة المراية بنك الصبحة البكرة الانتدامات للها [عنيهم لعنة الله] .

هده هي معالم خصاب الوسطية الإسلامية، حامعة و لتحدد حصاب الهمديات لأربع العلقال والنقل والتحدرية والوجدان كما كان يسميها الإمام محمد علده، وهد حصاب الوسطى هو أوسع خطابات ديوعًا والشارًا في عالم الإسلام ۲. وثانی خوان احصادت الدینیه الإسلامیسه، هم حصات مصوفی، مدی برکر کشر واکشر علی حصات برجم با وعلم سلوب، و لاچیامیت و بدیم وسلامیسات اسی شخیاه محصات و مده مدر فورد علیمانه و حماله استان مثله . فی هذه لارض با بمثله شخ بصیام صده ولا علم علیه . لکتها لا تکفی وجلها!

وهدت، في دخر هذا خصاب الصندوقي، با دامر السوع و سعدد، حسب رحاب ثلا مادو لأحوال الروقو فرحات لاراد و باحكاد تشريعه ومعلم الدهواء بعلم العالم المواد علم المعاولة بالمعاولة علم المعاولة المعاولة علم المع

" وربا هذه حصرت بديدة في عكر لاسلامي معاصره ها حصرت بعدر بنعلي و بنعد فسيحانه من بنظر تعليمي و للعلي و بنعد فسيحانه من بنظر تعليمي و للعلي و بناء من معارفين في مدفيد من حصرت بنعلي في مدفيد من المدالة بناء المدالة المرافق المرافق

عباره و بسن معنی ما هو فقعی بدلانه و سباب بدی لا تختمل رلامعنی و حداد کما هو فقیاد خدد لاصوبسی با تو کند لاه م حقم عبی اعتباره یک فارد این هدا انتیاح میی اعتباره یک در این هدا انتیاح می اعتباره این بیان این این این این این این ۱۳۵۰ م) فقال از ایها حملة

الأصل الأول: النصوص.

، والأصل شابي عا أفتي به الصحابة ـ وهي بصوص ــ

و لأصل الثانث. [دا حتب الصحابة تحيّر من أقو بهم - وهي نصوص أيضًا - .

* والأصل الرابع؟ الأحد بالمرسل والحديث الصعيف، وتقديمها على القياس ـ وهي بصوص هي الأحرى ـ

والأصل خامس العياس للصرورة

حتى بدوى عبد به بن حيد بن حين بدايت السمعة. أبي يقول الحديث الضعيف أحت بي من الرأى؛

وها دات سينځ د مصاصح الدام احسامه عبدها قان

دين لبني مستحسم الثار بعم المهيمة بلفستني الأحسار لا يجدعن عن احمديث وأهمة العامراني سن واحمديث بهمار (2)

ها هو بلوال شامل من بوار احظادت بديسة الأسيلاميلة، في واقتما الأسيلامي النب يحوالية؛ حيايث والعامل الأحياجياهيا خصاب و حجم حمهور و کمت بعد کر دو منه محدودان بر و هادشد داد ما فلسا بحجم و حمها رحطاب باسطه الإسلامية الكواء بار سقطی ۱۰ الإعلام الدالی قد شخ فی حجم ها بخصاب سفسوسی حرفی ایکی یوهما به هو تصفره الآی و لاوسع بیشاً فی مسام الإسسالات و مای حسیب الأنظام عر حقیات با مطعی بعداله و بیشویه عسم ره بعداله محقیات بدی الاسلامی ادامی الاسلامی ادامی الاسلامی ادامی الاسلامی ادامی معام الدالی الاسلامی ادامی معام الدالی میجرفیه بعدال و بیشا حصیاری الاسلامی و و بیشا می موافد افران با بیشان میجرفیه المحتوال با بیشان می موافد افران با بیشان میجرفیه محتوال با بیشان الاسلامی و بیشان میجرفیه بیشان الاسلامی و بیشان با بیشان میجرفیه بیشان الاسلامی و بیشان میجرفیه بیشان الاسلامی و بیشان بیشان الاسلامی و بیشان بیشان الاسلامی و بیشان بیشان و با بیشان بیشان

الاستراج أوال حصاب باللى لاسلامي، في وقف بعاضره هو حصاب للكل حصاب الوقي والعصاب والعلماء لاحتلجاج وهو حصاب للكل فصيلاً من فصائل فقه وفكا للصوصة حيود والله المرب والمساد للطم يوس الوقع الذي لعلمه المسلموال عند هلمله المولاد والمساد للطم والحكومات المصوعة عرب والحروبة عولا الموقع في لاحتلاج والحسار عربي فالعلما الوال الها والسالاج والمساح والمساح المسلم والدولة المسلمان في لاحتلاج والمساحة المسلم على السلمة والدولة المحتلمات الإلمان عرب والساعة إلى المحتلمات الملامنة والمادة صداعة الله المادة الإلمان المادة في المحتلمات ا

وعد العده لإعلام بعالي دويع به علامد محنى، مع فضيان على على معه على فضيان حمود و مقسده فسلط عده كالراضية و كي نصل بي شصد حسث مان الدار صعابية الاستعادية لاستلام وفرانه لكريم و رسوله يا أنا على به والى تعليد و تستان و مانح لكل لكناهي وبنع حمله الأحال

ود كايت بطواهي بكرية والاختدامية والاسابية هي كميش وسابي به خيال به خيال بالمحلوم والمعطيات والدائم والمحال في المحلوم والمعطيات والاختجاج في المحلوم المحلوم المحالية الاسابيات والأصوارة في المحلوم المحالية الم

وه كد حد هيست على حديث عن حصاب عيني السلامي و أن م أبوار من حصاب الديب، والبيد أمام حصاب واحد وكند يحسب والكتب عابل بهرف باعدالا بعرفون وافي هذا بيدات أم الذين يتافقون تيريقون ما يعرفون!



التبديد الأمريكاني لخطابنا الديني

ا بقد را بنا کیف آن خدده محدید استه و سکر و حصاب الاسلامی و هو سته و قابون و صورو ۱۱۰۰۰ او نسل ترف فکران او یا محداد اندام و خو من حقوق تعلق مستمر

وراند ا کادیک دکیت دفیع العگر استیم هم استه دام موتا فی ا عمد اسه و تنظیم دادار بحد و حدید دفی د قعد معافید

ار آمر و العبار و المعاديات المسارعة الدورات الوالم المحصام ديني إسلامي واحد الحداث حطات الوسطة الأسلامية اوهم الوسع حصادات جمهوا و الثاث الوالومات حصات الصبولي الوهبات حصات النصاصي المستمال حمود و الثبية الدال الامات حصات العصيباة العبد و الرفض و الأحداج

ورد کاب هدامی بوال واجعام خطاب الدینه الإسلامیه، فی بنده با الاسلانیه امید فجا بیشت حدیثة، وجی هدانه فع بند صبر البعیش و از هدایای اعتبه و بنیه و دانده فامر بات و بنطمات، و به فرات، و ایگات الدان سولها بعرات، و برغاهیه، علی حدیث بدلینی فرسلامی، فاعشلافیه به آن سولامی او سخت بدلیند حظ سال و ربا هو عیب بکامیه فی حدید فالشدیده، فافلیحدیده،

بقد بعايشب أمريك والعراب عناجه احطاب بديني لأحلامي بتضييل جمودة سنند في تحتمعات للتصميالالة أدام تداره عياما كان هذا خصات وقعًا عبد طاله للحيء وللنصب الثنات، ، خام سيرب يلافيان وللطبور وطيدما بالأفيأ فلأخطاب للاه فتناع والتصير بني تقلبي للعبد بنا وأقتد بك البيب عالان الرواف سنسس و چمنه فنی ایم الاستام از و فنده والسماية المقتلين دفي هذا خصاب موجهة أي عليه لأمه بدا فالأشيعا إنفاه وفيتانو بديفاه والمسار لإحساد والمتحديد لاستلامي للعاصر كادفيا وافده العفود للصاوية كالك لعلاقة اسميا وعسلاله س لامريان ۽ عرب رسي حصاب سانيي ليند عصبان ۽ المحا بعيايسيا منزيكا مع حصات فنصبيل بعيضاء برفض والعنصيب والأحييمات عيدما بتاطعت مصاحهما بأن حهاد صد سيوعيه فيما للنواص فطليق حصور والتشليدليب جايدونه لأجيده حديده، وحطات جهادي حديث المحدث عن أخرير رض الإسلام وتطهير مفدساته مل الصبهيوبية والالإميرياسة الامريكنة، وتحوير ثروات للسلمان ومقدراتهم وإرادتهم أأأ وحابقيا فلدا تللت السلقي خهادي الراث استمله خصوح للسلمانة راكان أو فاجراً ذلك ستعان ا من صبح حفات مدد ؛ استقلبه احهادیه؛ فعلل وإرهاب ورجعيه وطلامته وتحساه تستحق خرا فللسية عاسقا فيأنص لأمريكات واصدقاء الأمريكات وعملابهما

و بلد دلك الدراج ، را لناك أب الأما كار . أو بعد لات و مؤمر بك ا السطينات للحاشمين السابي ال أنجيب له من اصرابكا ، العارات . على اصبحت اصبوت سندها لأمر كي)، ريا تركير كا ها لأه على خديث على تحديد خطات بديني لإسلامي، بدت بقاهيم سي بتحدث عليا الأمريكة راء عليه ويسر مفاهيم بتحديد لإسلاميء ماي هو سنة وقانوت فل سان الكراعم الرياز و بكان

«في أحد المربكة فوش فيعدا» حييت تعلینه علی فالله در در سماه را دا ایالی ۳ استمال سه ۱۰۰ م و قد بد شخید فی حدیدا سیند سه ۲۰۰ م جني بهايند من في دار يهام بناشه و لذكايل لاد . التحليم و یک ب و بشیختین دادی کی و بعید یکی می بشاید هم به د. . وتيعائهم العديد مراحد سراسعاس المندسرة بالد برديقة في عالما الأسلام بالمثر للجد لؤلد للبيوف الجدالجية يدل لميان المصيدات محتصصيا بالألى لاجتبى أأراط أأأ ليداف یکر هیه بیداد میتاد می هده نفید د د دو در دیگاه و با د ت والإسلانات صند لاسلام عقداء الدي تنصيان المسهديية وأمالك المصديدقة حيادار لأسشهاء للي فالدطافات لأمية لأسلافها للجري وفايد ومدم ليامي لأعتصاب فسيتدم والهسمية بأمريكيه والعراب أأأفييد خطات لأسلامي بدوريدام fullering or work some a colonial fully fully consistent نی صبحه نصر بنه بدع ما عنصبر المشار الأمراکی ا مکتب ما لإسلام شعائر والعموس مستنيه والعماسة

نفید پیدان طرف بائف فی باکر هیله نسب ده هد علی الاستلام واحظات بدینچ الاستلامی، فور اطلاب باشن (بوش الصنعید ۷

بهده الحمية لصبيبة أأوفرا للصويحانة أوالدراسيات والتدلاب للي مدرث فيها دفرا فيريكا بالحوازب سيرف بالمعرشية بسبابوا للزئامينة لأمير تكليه للداجون سكراء فكادب وإيرا العيدن لأمريج وفمادير وتبايت يابانه برياحا جبه لأفريكيه لأمسؤن واقتمون هللحلوب والربيد فاكوناه الاباردييس الأمن ر الملكاي لاصد سجمه لاما كميل الدكيات بداير في ئموس غرشة فن فصاحه عجار الأقبولكي، أخوة من فريام اله والمتديلي الفاتش واحتابات براء وللتومية للمكل يلاتي ولاعتبيجته عينهيوسه دامل مبدر فالدراء يبوياه أحمدي فالولاء واهار بتناسي والافتيديريك وافتر تكتين خيرهامة والحباني فالبراء كالأصراء حرا والايسام الم الوبكر الباسجيرات لامريكي، بائت، ميل وريز بدقام ومع كل هؤلاء الأمريكان سارك لمفن ورويالمافي فلد تصوفانا لمعادن للحصاب لإسلامي بالكشرون وكشباوناه صهباء فاستنيو بيربسكوني ارتبس وزراء العناساء والنومي بلير الدوليس ووزاءت احسار دواصار خربت بالثبراء التبسه ورزاء بريطاننا لأنسق والرئوسيني باوريز فاحبيه عابدت بجات

وليد فرات في هذه التعبيد بجانب والدر سائد والتفالات معالم هد تعدام العرابي لهذا حصاب الإسلامي الدوديث مراض

اإن احرب احقيقة في المنطقة الإسلامية هي في المدارس، ولذلك يجب أن نفرع بسرعة من الحميلات العسكرية، لمعود مسلحين بالكتب لا بالدنادت، لتكوين جيل إسلامي جديد، يقبل سياساتنا، كما يحب شطائرنا. إن مشكلة أمريك هي مع المدارس الإسلامية التي لا تعلم التسلامية التي لا تعلم التسلمح مع أصريكا وإسسراتين . وفي هذه المدارس تكمس الأيديولوچية التي هي الآن أحصر على أمريكا من شيوعية التحاد السوڤييتي .

إن الدين الإسلام محتف عما هو في احصارة البهودية لمسحية الغربية). و يات القرال تصدق على محرسة العف صدعير الغربية). و يات القرال تصدق على محرسة العف صدعير المسلمين وي هذه الحرب العالمية الحديدة هي حرب مدينة والحصارة (هي العرب) صد الدربية (في تشرق) وإن العرب ميواصل تعميم حصارته، وعرض بعبيه عنى الشعوب ويه لا حل مع الدول لعربية والإسلامية إلا أن تعرص عيها أمريك تقيم والنظم والسياسات التي مراها صرورية فالشعرات التي أعنتها أمريك عبد استقلالها لا تنتهي عند الحدود الأمريكية، مل تتعداه إلى الدول الأخرى

وإن المركة - في حقيقتها - ليست صد حملة من الإرهابيين ، والأهي حتى ضد السلمين الذين يشململون من السياسة الأسريكية والاسجيار الأمريكي الإسرائيل . وإنما المعركة الحقيقية هي صد الأصوليين الإسلاميين الذين يرفصون القيم العربية ، والحداثة العربية ، والمدمانية العربية ، والمبدأ المسيحي عصل الدين عن لدولة وهذا هو التحدي الأيديولوجي الذي هو في بعص جواسه أكثر أساسية من خطر الذي شكلته الشيوعية ! وإد كانت الحرب عن الإسلام عير صرورية ، فإن حربًا داخل الإسلام هي صرورية

لتحويله إلى إسلام حداثي. ليبرالي علماني وإن لهدف ص هذه الحرب داخل الإسلام، هو تحريل التعليم الإسلامي والخطاب الديمي الإسلامي إلى طريق (أتاتورك) (١٨٨١ ـ ١٩٣٨م) لدي أجر تركيا بإصرار شديد على أن تهجر ماصيها" ... فالطنوب هو إحكام لسيطرة على المدارس لديسة، راعداد أتمة مسسيرين سمساحد، شرويح أفكار العرب، وتشكيل لدهية العربية لدي خيل حديد وإعادة صياعته تجاه الصرع لعربي الإسر تيمي الإسلام ديل الإرهاب وهواديل شيطاني وشنرير ومنجمما هوا تشبصان لعمله ... وإن المسيحية دين أرسن برب فيم به ليموت من أحل الناس، أما الإسلام فهو دين يعلب أنه فيه من الشخص إرسان لله ليصوت من أحل هذا لإنه ... إن إنهم أكسر من إلههم ... إن إلهما إنه حقيقي، وإله لمسمين صنما . ويهم يكرهون بولايات شحده لأمريكية؛ لأنها أمة مسيحية يهودية، وحرس معهم هي حرب عمي الشيطان»^(ھ).

الله تعطی می تنظیرت این است الایکار الاد یکی و عمرایی بیجات عصبیت علی حصاب لاسلامی و علی حداث استید سند (۱۹ و نیز الله ۱۳ کست و تحدلات و نصبحت الله استاد و بدفیتها و مدان الایکارد الداشیة الایکندت بید موادرات اینا داب بشریع

الله الماد والأعلى في الصريحة الحراب الأسلام المحولية وعري حصاء الذي عن صبعتهم الكوال حصاء اللاسلام الخذائي، باللعبي الغربي للحداثة ... الى يقيم قطبعة معرفية كبرى مع تراثه و منه حد شدن بنجاة و بنص عدد دهده بصر بحد مدعی اصلح و داور شدند علی احد از کیا برصر شدند علی الهجر ماصلح الاسلامی الاسراله ی یقت بالاسلام و حصابه سد بشد اثر و بعاد ب و بخاریت و علواب فیکوان سماسه بندا بدیستجی اداع ما علیصر تصفیل و ما بند بدید و بلاس بخیم بعرایت و ما بند بدید و بایدان بخیم بعرایت از مان تحمیل بعد این المی بنده و بایدان بخیمار الاستخدار الاستخدار الاستخدار الاستخدار الاستخدار الاستخدار الاستخدار الاستخدار المی بندی باید است بدا به به استخدار المی بندی باید استخدار بیدان باید استخدار الاستخدار الاستخدار الاستخدار الاستخدار الاستخدار الاستخدار الاست باید الاستخدار الاست

وعید هد دیاسان محرب می تابید، وحصانه بدسی عدو «بهیم» تابید و معتشرته هیپونده بر بنا طای بد اس بیلاد الإسلامیه قابط شاو و انصبعوط و قالا و بدا الامریکیه شعیر مناهج و مواد سعیم بدینی او جدال ساعات بارس هدار بعیم و بوقوف به عبد البیم بر و بعیاد ساد بازل بینو با بسیاسه ، حکم و بیان و جموی بشایات فی تدریز الصد از این مع حدث بدایه خیداد و بید ، و لاسیف امن باریج الإسلامی و حصال بارسلامی

مصنحو العبدات سيدهما وسنحواله الدارات الالمراكبة الله حسراء في تجديد حصاب الداني، الاهباء لا الدارات الا الالمراكبة المحدد من الا المبيد الشاق في المدال المبيد المحدد المبيد ال

المداحق هولاه سد كنول و عبد بال و حديد و فقيد الأول و شده مناه بنسه الأول و ما بالمداد و المده و بنسه الأمارية و الأراض و المداد في الحال الأحبد على الأحبد على الراسيرية بنشان بعد بالأدارة المارية المداد و المداد الأمارية و المداد المداد الأمارية و المداد المد

5 9 0

الفجور العلماني بين حداد الأعلى.. وحداد الأدني

التأويل العبثى للدينء

في دن تكتاب تعلمات ، التي كتيف حد شون سعر بوت عن خطاب بدين لا سيامي براوح المفرح بين الأحد الأعلى لا تدي يربد بسح الأعلى لا تدعيري الرياضية المصوصة المساسمة و تؤسسه الرياضية المصوصة المساسمة المحود الذي تحوي الدين عن يهيمه فتحفه المثالسة المتأسسة والمحد الرياضية والمحدر أن من يقرارات المعال استرى المراس وحيد يهيب محجر أن والمحدر المناسبة المحدر المحدر

بروح نظرح نعیت بی مداید حد لاحی بدی پستج بدین، ویستند به قابدان نصبعی به وم نیز با حد لادبی از بدی لایفیع د دون بعیت په بی تُحرح لاسلام عی طبیعته شیامیه بکل مبادان حیاد، ویفت به عبد عبیعه بصر به حلاص بروح و نفیوت و عبکه بسیماه دارکه بدد لاسلامیه بسیصر الأمریکی بجدید المعدد و الأصبحال لأجاد الاول عاد حد لأعمر الدهر على عدد الاسلامي و الدين تصمعي لا و الدين تصمعي لا و الدين تصمير على موسسه عدد الاسلامي و الدين و الدين أو الدين عدد الدين الدين الدين الدين عدد الاستحداد المعامل المسلام و حصاب عدى الاسلامي الدين يجب أن مستحق الشوشيرا (١٩٦٤ - ١٧٧٨م) وتصوره الصبعي عن الدين و الأخلاق، فالدين حقيقي هو لدين تطبيعي . والا بد من تأويل جديد يكشف عن تاريحية ليصوص لتأسيسية ، ويحن القراءة التاريحية - أي الشويرية - محل ليراءة الشعيمية لهده النصوص»

للإسلام، ويتنجاهلون النصوص الأحرى التي تحض عنى القتاب والقنتل والإرهاب؟! مع أن هذه النصوص التي تحص على القشال لرلت بعد النصوص التي تؤكد التسامح والمساولة؛ ١٣٠

وهو هد بنجدت عن مستمان و کابه سن منهم و بسهم است ساممین فقط و وای بعد بالکرسم باید قد شال بنفسان و نفتو و الإرهاب فسد عبد السمسان و آن هذا انتشار به بنفشان و بعن و الإرهاب لاحق على نشريعه للتسامح و حساواة ، فكالد اداب بفيق و الإرهاب في بيران وفق هد الافتراء بالسحة الآياب سيامح والمدود و الحي بكانه وهو السبب الإسلام المستري الصهيومي الإسارة بويس الدي قال الإن آيات القرآن تصدق على عارسة العنف صد غير المسلمين الآو بكانه مؤسس الحداث بنجاب المنياسي المسيحية بأمريك الفس دات روبرسول الذي قال الها الدين الإسلامي دعد إلى العنف الرواه لدينه الإسلام من أحرين ا

وبعد تحديد أن باب فيوره بتوبه الني يعمرون فيه وينمره لا إي العديد الله المدورة بتوبه المدورة فيها وينمره لا إلى العديد الله فيان فيان فيان المدورة بتوبه الله العديد الله المسركون على الإسلام و مشه، بعد أن فسوهم في بالله و حرجوهم من ديارهم، لا شيء إلا لأنهم فيانو الرب لله فالمشاب هو فقط بهاؤلاء مشركس المعتمد بن مداليس بدين بقطو عها هم مع مستمدن ، بكثم أيمانيم من بعد عهدهم، و حلى لا يوليول في مؤمس إلا و لا بعد الرحم و لا عهد عهدهم، و حلى لا يوليول في مؤمس إلا و لا بعد المحدول ماين شميرو با باين المدورة في مؤمس إلا و لا بعد المحدول ماين

الرسيون يكي والأعوامية الحراد وهوا الحينة هو في تابيع الراسية المستوالية. أشد من العثل دا

تنشاهي صفات المعتدين لمقاتلين اللدين شبرع عقرأب في مدورة التوبة قتالهم، قصاصاً ورد للعدوب ولم تشرع باب بقراب في التوية ولا في غيوها ـ قتال غير المسلمين ، لتعملم في صلاق - بن بقد استثنت ایات سورة بتونه هده می فتان اعشرکین بدین بم ساتصو عهدهم مع لمسمين، فطست احشر معهودهم لقوله تعالى 🔅 🕽 بديل لاهديم من المند كان بم يو ينفشو كم سيد رابو تصاهره المسكم الجد فالبوا بها خيدهم اي تدليم دالله يحب للندر∳(الثولة ٤)١٠ كما صبت هذه الأيات من لمسلمين إحارة بشركين لدين يرندون سماع دعبوة الإسبلام، ثم إبلاعبهم إلى متأملهم، حتى مع بقبالهم عني شركهم بعدامتماعهم دعوء الإسلام الأراب حدامل بسياكل سنجاب وستاجيت واحتملي فتستمع كسناه البدامها ليتغشبه فستاميه فأثب بالنفيا فلسوافاتك عسب ﴾ (التوبة ٦) شم إن التشويع القرامي أعدم في التعامل مع عير المسدمين قند أكدت عليه أيات سبورة للمشحة، التي جعلت السر والقسط لعينز المستمين باكل عينز المسلمين، الديني لا بتشوب المسمين مي دينهم و لا يحرجونهم من ديارهم، كما جعلت نقتان فقط للدين يحاربون بسنمين في الدين والوطن ردًّا بعدواتهم 👒 لا سد تب به عن لَدِينَ لَمْ يِقَاتُنُو كُمْ فِي اللَّهُينَ وَلَمْ يَحْرِجُو كُمْ مَنْ مِدْرِكُمْ أَنْ مَارِكُمْ أَن ن بقة يجب المنفسطين، أن بيت سيساكم بله من بدين فياند أنبه في بدين وألورجاركها مل ديارتها وطاهروا على حاجكها بالدلوهم ومل بنا بقيه فناوللك هم عامرياء (ملمتحنة ٨٩٩). بل وحددت لأية التي سبقت هذه

الآيات المقبصد الإسلامي من هذا التشريع، وهو تحقيق المودة مع المحالمين، فقالت: هاعسي الله أن بحص سكم وبين لدين حاديثم سهم مودة و لله قديرُ و لله عدورُ رحمهُ ج (الممتحنة. ٧)

دیک هم نقر بالک پیم از ونتیک هی دیک سو دانمانه عی بعم ونتیر فیپد خاهنون د شخاهندن، این العرسی د معدنس، عمد د الاسلام و حصاب ساسی بالاسلام

کس دو سطر مدر پیتشر الإسلامی هد به عی ی سخ السلامی در در حتی عداده و منظرات بدید بر حتی عداده و منظرات بدید بر حتی عداده و منظرات بدید بر حتی عداده بعد بر و با بدی بدول عدو حق الانهی بعد بر و با بستان بدول عدو حق الانهی بیتصمن معنی معارق جوهریا الله الله نقل نظران، عی حقیقته ، مشتع نقدی ، تشکل فی الواقع والشقافة نحیلال فترة ترید علی انعشرین عات . . فالواقع أولاً ، والو قع ثانی ، والواقع أحیدراً ، با النفس القرآنی سظران می مجموعة می انتصاوص ، واده کان پیشانه فی ترکیته تلک مع النص الشعری ، کما هو واضح می المعنقات خاهیدة ترکیته تلک می الدی الدی مشعرفه تکوان النفس القرآنی الدی بیتمش فی المدی الرامی الذی مشعرفه تکوان النفس القرآنی الدی الدی متعرفه تکوان النفس القرآنی الدی

ماد سلت ، وماد بنط الإسلام من الدي فسر وحي سمه ي بقسراً ماركس ، تعايد المادية حديث فراه بعث بشراب و الم فوقاً كويه لبء ببحثي ما لاحيم عي والله في الولم يكن له وجود مامق على تشكّنه في الواقع، هذا التشكّل الذي صنعته الأبية الاقتصادية والاحتماعية والسياسية - قهو ديالكتيث صاعد (من الواقع الأرضى) وليس ديالكتيكا هامطًا (٢٠) (مارلاً ما السماء

وى ما قد كيشت، في ملاقه بنص الفراني الله المعدات ما يم يكيشنه صبحات بنك للعدرات! الكالد النسب في تحيار البرار لشعار لفيله عدام الم كليشته تبعارا الفيلة عليم عليا الفيليم، فائت تمرق صعابيك لعصار على الفلغاليات للدمار!

که باهب هدا بدی پرتداند به الإسلام در خته نص بدس فلا هيد منجار فالله عند حداد الدمي اليذهب على هذا الدرب إلى بأوال سوه المسير الوحم المعاد المحدداء التي تريد لذي النبي في ید جمهر علیالدی بشاعر الدی بنده دانشمان، و کاهر الدی ينصور بالعاب والصادات بالمساد الوجى فافر مجرد قوة مخيلة، لأعجد فبمولاتها فأناء فريس تثقاف للساية للغروقة بدهب ألى ديب و فيشران ألى تعيمير السوة عشمادٌ على معهوم اخيان، معاه أن دبك الانتقال من عالم البشر إلى عالم الملائكة، انتقال يتم من حلال فاعلية المخيلة الإنسانية ، التي تكون في «الأسي»؛ أقبوي منها عند مسواهم من السشير . إن االأنبياء؛ والشعراء) والعارقين قادرون دون غيرهم عنى استخدام فاعلية «الخيلة» في اليقطة والنوم عني السواء. والسوة، في هذه التصور، لا تكون ظاهرة فوقية مفارقة - ويمكن فهم الانسلاح أو الانخلاع؛ في ظل هذا التصور على أساس أنه تجربة حاصة؛ أو حالة من حالات المعالية الخلاقة. ﴿ وَهُمُ كُلُّهُ يُؤْكُمُ أَنْ ظَهُرَةَ الْوَحِي .. لقر بُدُلُم تَكُنُّ طاهرة مصارقة للواقع - بن كانت حرمًا من مصاهيم بثقافة وتابعة من مواضعاتها وتصوراتها . . ١

ور قد دهد على هد سرت في شفيستر دوي و مركسي الاستلام و بكر دين من لأدر مرابي نجت و بدعت و المدد المسلام و بكر دين من لأدر مرابي نجت و بدعت و المدد كر عقائد علي بعيب حتى ورو كانت مجرد فكر إنساني، وليست عقائد وفيرة وصر إلى هذا خد، فتسان مرابياؤل لإنكار والاستكار وما الفاعي لشردد الذي يُحل فالتنوين؟ منحل فالتأوين؟ منحل فالتأوين؟ منحل فالتأوين؟ منحل فالتأوين؟ منحل فالتأوين؟ ويتعارض مع داريجية الوحي ويسمح باستمر را لوحي ، لكن ما يرتبط به من عقائد الشوحيد والبعث واختراء ، حتى بالمعنى المحاري الوحي العليمي المعنى المحاري

عهد لا يسم محرس الدال لا يلى من دار فسمى حا المحقد و الدال المحقد المحدد المحد

بهد الحد لاعلی من معجور کنند کند ادا سال ومقالات او حاث قدمت بی مولا ب نم ما بها به اساد ومقال حقات بدنی بلاسلام السیمیات فیم حلیقا دما با حقات الساسی او حقات الادین اعد هؤلاد؟!

 سر فتح سحرر والح عد والتلامير ، والني مثلث دبارها
 مد حد در لاحلام لادر اللية على مو باريحها الطوس

من سج بسد را بهده لا به ال سعيب حصال الدين عالم العملاء حصال الدين ما العملاء على الدين ا

وكانت لدعوة إلى لإنه لو حدثهدف إلى إحلال نظام الدوية مربية موحده محل لنظام تقلمي القائم على تعلوع والتناجر، مدت كان الإنه الواحد، معبود الدولة الحديدة، هو إنه إبر هيم، الحد لأعلى بنعرب أولاد إسماعيل ""

ا داناها الوحدالله الأنهية للسب حسمة موطلوحد الدخت (للهاكل السباح السيم دالة أورد في محداد الداد فوافي النا الله الليجيي) -الدانا الدوالة الغراسة بادائل الدالة احداثة الراكسية (أ

باهت على ها الدال فقعل في احتفظ الإليان بليس بالكريم الدالحل بريا بدكر و داية خالطاء عال حيج ((() فيدال الهال النص لقرأ بي نيم يتحُ من آثار عمليات للحواو الإثنات (() (

فراسع ہے۔ ایک منجب ہے ۔ جا یہ العلیونی ہؤلاء عدائہ کیک جدا خطاب ایسی الاجادہ

علمته الإسلام

و مستر البدين أر دو با بنسبه الخصاب بديني الأسبلامي، أنه اله الإسلام، سأويل عفائده و أحكامه ومنظومه قلمه، ياويلاً بداج الدين من البديل و دعو اإلى القاريجية () قا التجالية التصوفين عوسلسه اللاسبلام لـ وفي مقادمتها القراب الكريبات للسجود التي المشجف العاديات لفكرية التي جاء رفد أنه بح أ

عد هولاء الدين دهنيو على هذا الدائب إلى 3 حد الاعلى 4 ساوا هو الاستفارة في حصفه الاسراب كالأهاث الدين هفته استدالدموه الى تعليد لله أوالى علمه الاسلام وخفاله الدلني

ا المسدميثل هذا العاراتي الهوالآجة المصنوعة سبب و الأمراكي والعدائي و الدي عين أن الهندف من فاحد الداخر الأسلامة هي جعله علمانية الكما فينع له كلمان الديورك (١٨١١ ـ ١٩٣٨م في الركداء العدائف، خلافة ليبه ١٩٢٤م - والحن لدون لدعاء علماء والنائدة وحصالة الديني با الدي لا يصلح عددتك دينها أ

ب هندانیه قد مشب خانه عنی الفیتر سه تعریبه دمه دره ه لفید بنه مجرد ه صاب روحیه صوفیه الخلاص بره حی ه بس فید فی جعله بیستاسه و لاحیماع و لاقتصافه بده به از ومع فیده کانت تعییدانیه بعریبه حدیه عنی النصر بیه بعد بنده عنده استند بدار احیدائی، دری بعیفر محسرف بالاهوات و به در لانهی فی جب هذه العیمانیه بیشتر بنه می شد فه فروروییه اسم عجر هد از دری خدائی، عامی بایجینت عنی لاستنده الصلیعیه و تنظر به بازیدان و تبک بنی کان بحیث عینها الدیر الانهی، فعدت و ون فراعی عیدراً و لاهی بصرانیة، کم کانت فیر العیمانی و لا العیمانیه استصاطب فال ما تداع مای جنبته شصرانیهٔ سنهرامه از فینفد الإستان الأفراروپی به ربه ما نعیته دا واح و تصفاسه الفیسه حل ادا الإنسان

وركمى المده مداده عدمه لاسلام وحصد مدير شهاده شاهد من هديد شهيده الحسر لاحسد ما محد المسراء من هديد المعدالية من الشوير العربي، وحادت شمرة لصراع العقل مع الليل، وانتصاره عليه، العشاره مجرد أثر من حقب التاريخ المشرى، يتلاشى الحراد في مسار التطور لإسالي، ولقد مشت العدمة تراجع المسيحية، وصياع أهميتها الدينية وتحول معتقدات المسيحية إلى مفاهيم دينوية، والعصل المهائي بين المعتقدات الدينية واحقوق المدينة وسيادة مندأ. دين المعتقدات الدينية واحقوق المدينة وسيادة مندأ. دين

ومن شائع العلمانية فقدان المسيحية الأهميتها فقداد كاملاً وروان أهمية الدين كسيعة عامة الإصفاء الشرعمة على لقالون والنعام والسياسة والتربية والتعليم الن وروال أهميته أيضًا كقوة موجهة فيما يتعلق بأسلوب الجياة الخاص للسواد الأعظم من الناس، وبنجياة بشكل عام المسلطة الدولة، وليس الحقيقة، هي التي تصنع القالون، وهي لتي تمنح الحربة الدينية

ولقد قدمت العلمانية الحداثة باعتبارها ديدٌ حل محل الدين السيحي، يفهم الوجود نقوانين دنيوية، هي العقل والعلم

لكن. ويعد تلاشى المسيحية سرعان ما عجرت بعلمانية عن الإجابة عنى أسائلة الإنسان بني كان الدين يقدم بها الإحابات. المالقاتات العقاية أصبحت معتقرة إلى اليقين وعدت الحداثة

العدمانية عير واثقة من نفسها، بن وتُفكُّتُ أَنْسَاقَهِ العقلية والعدمية عدمية ما يعد الحداثة فلا خدت الثقافة العدمانية في أرمة، بعد أن أدحنت الدين المسيحي في أزمة. فالإنهاك الذي أصاب المسيحية أعقبه إعياء أصاب كل العصر العدماني الحديث. وتحققت سوءة فيتشده (١٨٤٤ ـ ١٩٠٠م) عن فإمرار النظور الثقافي العربي لأدس يعقدون (نجمهم) الدي فوقهم، ويحيون حياة تافهة، دات بعد واحد، لا يعرف الوحد منهم شيئًا حارج نطاقه، ويعدرة ماكس قيره (١٩٦٤ ـ ١٩٧٠م) القد أصبح هناك أخصائيون لا روح لهم، وعلماء لا قلوب لهما،

ولأن الاهتمام الإنساني بالدين لم يشلاش ، بل تر بد وهي طن تحسار المسيحية ، الفتح باب أوروب الصروب من مروحات وحليط من العقائد الدينية التي لا علاقة لها بالمسيحية ـ ولا بالكيسة ـ من التنجيم إلى عبادة الفوى لخفية ، واخترقة و لاعتفاد بالأشساح ، وطقبوس الهنود الحسر وروحانيات الديانات الأسبوية . ، والإسلام ، الذي أحد يحقق بجاحًا منز بداً في المحتمعات الغربية

لقد أرات العلمانية السيادة الثقافية للمسيحية عن أوروب . ثم عجرت عن تحقيق سيادة دينها العدماني على الإسان الأوروبي ، عبدما أصبح معدده العلمي عتيقًا! فعقد الناس السجم الدي كانوا به يهشدون . وعد خلاص المسيحي . . ثم وعد الخلاص العلماني (١٣)

مده شهادة عقلاء العرب على صبيع العلمانية بالسيحية في ١٠,١٠

والعرب الأخراب ولي الله إفلاس علماني، الأمر الذي اسلم الإساد الأوروبي للملك، لذي حفل وروب رعب لوفرة اللفلة ولحدمة العبر لم والشبهوات كالأعلى سبب الاستحداد في المالية الحسيم، لا في ذلك الشدود تعيش أعلى نسبة للعبم صدائراة،

ا مصفی استوند ۱۵ مر احسایی لهم کنارات خنیسته قبیل الرواح! د ،

، ، بى النيست بى بەللىق خىلات الطلاق بىر بىسىپ تعبقت بلىرلى (. .

روقی محسر کش می ۱۵۰ می انسلندات که صحید بروج آو بشریک در مدانصاعیت حالات اصلاق فی حسیس جاماً ثلاثه وعشرین صعماً ۱

دومی فیرسده کن عشر الحداث بیهم بنتج سم حارج الاصا الشرعی با لکیسی و تقانونی او ۵۰ من الامهاب تصعن مولودهن الأول خارج مؤمسة الرواج! . .

ه فی الدمارات و الات تسلم موالده عید البلوطند الحلال آربعیل عامًا الله ۵ اللی کثر می ۱۵ الس موالد! الدهام هی تسلیمه فی فریسه و درنظاند او ادامه فریطاند و هوامند ۱۵ الله

ا به عدا صبح نسل خربه الشيارة احتيى با يكو أثو به الشرطّ من شرة طاد خواد الله باللاء فالأه راويي "

عفی دایک ۱۱ مراخصتوات کنار مطمانا بند بنه

سيحافيات و ١٨٠ من الأمريكيات يعقده بكاريهم فس الروح في ١٩٠٥ من حرثم الفئل خاتسة في وقلها على سله طلاق في العالم في ونقد ولتعلق سلة أجريمة في ثلاثي عامًا من سلة ١٩٦١م إلى سنة ١٩٩٠م ١٥٠٠ في ٢٠٠١من لسكان يتعاطون أحصر لواح المحدرات في وعائد لراسمانية الأمريكة من المارة لدعا دفي الأطمال وحدقه المساري دولا سبولاً

وفي عالم نعيمانية لغريبة التي پرندول بعميمها في بلاد لإسلام ۱۰۰ ۱۰۰ ۱۰ (سيلون منتون) من نسباه تحيادين لإجهاض ثار د م از و سحاد لادني في سالم المنتانية، هي جاره نسلاح، نبيه گراه محدر باد سياحات بدخان!

فهان از داست ای افتاع به تعلقاییه ایا صبحت بایعترات تنصیر این از العلمانیه قد حرحت و ارت عرا اداکه با در کما گایت داشت بعالم مسجی از دارای پوشوان فیها به خود اله لا سنجاو رواد ۱۵ از از مدین بدهیمان این بکداشتان لا سنجاو او با ۱۸ از وهیم پدهلوان این انگذاشان کند بدهیمان بی حفلات بدافیه و برغیر و اب تواسیشی بصاحته از او لاحثلاظ باخی اللحی هذه برواح ایشواد این و دخو انفرامی کهنتها فی صفوف ایشواد

س با تعلید بنه قدم صلب سناسد ای آنوان می لاناسه و اللاأدرية والقوط علما فقد « بلحم» الذي يهديه فعرف عل برواح و لاخاب فنحسب لاسرة اولدني معد الحصولة الي حله لأدبى عبال في عالم العيمانية، حتى لعد شاع حدث عن المراب العرب)، والقراص شعوله وفي مقدمة الشعوب معرضة لهم حصر لشبعت الإيطاسي حسث لشائيكا، الروي ألماسا بعلق المدرس الع لكنائس القلة الأصفال و لمؤسس! وفي حشرا سأ معص برياده عدد السبعين على عدد الأحسكانيين المسرس دلية بعد عدد سو سا!!

فهل يربد الحداثمون بتعربون الدعور ربي علمه الاسلام وحطانه الدللي الاستجاع أمت الإسلامية هذا لكأس لمسموم للعلمة والعلماسة؟! المصلح إسلامه والصلح أمت دنت وحلق الواجئماعات على هذا حال بالس لذي صلعة لعلمالية بأورويا والغرف؟!

وهل هده بعثمانية داسي تريد بقرت و للعربوب أن للحاج كأسها المسموم دهي نظريق بي خديد حصاب بدلتي في الاسلام ١٩٠

* * *

ب الإسلام به وين بعرف الكهابة عن حكر بعدم الاسلامي في فقه من العقاب و طبقة من عصفات الفقط، الابد بتحديث في الإسلام و خطابه الديني من العلماء فالاستفادة الفسدة بالعمم الإسلامي الابحق الإسباب حوص في الشاب الإسلامي الالإلا تعف ما يتن لك به علم إذ السمع والنشير والقواد كن ونك كابا عنه مسبووالا فا الإيسراء (٣٦)، في إن الدين فاتوارسا بنه بها ستقاموا سرن عليهم بملائكم الانجابي ولا بحريو وأنشروا بالحد التي كتم توعدون في القصيت المها فيدون فيعم الإسلامي، تصبح لخوص في حديث عن حصب الديني بنج رفتات عناشيمية كتنسية ي مع فيعيدو برا ... و لدول د لاستقامة يصبح في منم تا في حالة وجودة لا علياً شيعانيا ، ينسد ونتس ، لمالاً من نهدية و لإصلاح

الديث، تنحق عالد والمفتد عال بالسيساء يا الأهو على حواهم. فالعدد في بالسريكات في "أن بشيرج الأمنة فالحصد في " أن كنف حيد، حصر بها الديني ⁴⁶ العدام الحداثي التعربكتيرين الدي

بدعو بي بعشر لانتي تحسيف الأن فقياحة حييد بعاري عدد الانتقالية في معدد لا تعاري المدد ديال في مرسم بدن اين وحسد دم وجواء، هو قمة الملاية في التعيد الأ

۱۵۰۵ موری لاحتار دلاسکد الأثد ۱۳۵۰ ۳۵۰۰ مرد و ۱۳۵۰ مدال و المال می فید از ما مسره مرود الحضاری

الله و بقد شارك هد ۱ حد شي المريكسوسي ا في الأحسان بالأحيلان بايدلاً من السيفلان به حثلان ديران بالا۱۷۱۹ - ۱۷۱۹ ما بيلادي (۱۲۳ - ۱۷۹۹م - حثقال بند الاحيلان به في دكار مرا الفانس عدله باعامال كامليل اهما مداديك الاحتلار ا

دورات ها حدي منحناً بشاعر لنظام بلامه و السابعة منه ما عدم عدم من المحمد من الأمر الذي الأمر الذي يطرح السؤالا

عن ما د باخل هد ۱ برخل الى سته لواحد من با كتب جريمه الفسر أو السرقة أو الرباء - هن سيكرم خريمة دوان للحاء ۱۶ - وهن ثقام العقولة على حريمة أدعني التجرء ۱۶

فيشدس بديني عدهد الاجدائي بد تكموم الدها احداج تجرعه من يومل به ، والأ وجود به في الراقع واحضه الله المسجل الم من هذا بقيدس ، واحجود به دفي حصات الشهالات الم صبعي ، طالبا كالب العدرة التي تعدا عي عدة البلاد به الاها احجاد اعداله جميلة ، ، فقط لا غيرا!!

وصمت الجيناء عن عورات الخطابات الاخرى

إلى الأن هو لاه الدال بهرفول ما لا لعاف له وافي قبصية خصاب المناس من للدال ما لله و السلال هذا حقد به المعلم للله حلال المناسخ الدال المالة و المناسة المالة المناسخ الدال المالة المالة المناسخ الله المالة المناسخ الله المالة المناسخ الله المالة المناسخ المالة المناسخ ا

مانيس هنامان في بديدا حصاب بسم غير الخطاب الإسلامي عديد المسلامي الإسلامي الإسلامي الخطاب الإسلامي المحديد؟

جعلته فیهای فی تصوطر بدنسته سمونه اسال ۱۳۰۰ و فی اسال ایرات کوم فی اسال ایک از صحاح ۱۳۰۰ و القلا سال ایرات کوم

ـ هن أكنت من مشجرة التي أوصبتك أن لا تأكن منه ؟

العقال دم البرأة التي جعلتها معي هي أعطتي من الشنجرة قاكلت:

الفقال الرب للمرأة التكثير أكثر أتعاب حسب، بالوجع تسس اولادًا، وإلى رجلك يكون شتياقك وهو يسود عليك (1).

الله ها المقتل بالمناسو با ال كليم داية بين به الما هراد عبد الله اللسل فيقد في الحداث الله الله الله عائد أور رهات الأمو و الطفيلة الأمان اللي حييت الليادية كل تبعاث أور رهات الأمو للذي جمعل حديث الراك الله اللها الها اللها الها الها اللها اللها الها اللها

مأين هذا من مقالات وم دات الد تحصيصو في الخصاب الديني الإسلامي، وحده : فقط لاعد؟!.

ا الما فليان الم المنظمة الما الما المنظم الما المنظم المنظم المنظم المنظم المنظم المنظم المنظم المنظم المنظم ا الما أن المنظم المنظم

موحشًا؛ لأن ما تروبه هو الشيعان بعسه . وردًا ب تكنمت، فإن ما تسمعونه هو فجيح الأفعى؛ ا

وجه و على هذا التراث ، وحطابه الديني قول القديس اتومه الأكويتي و المراد ، وحطابه الديني قول القديس اتومه الأكويتي المراد على المراد ، لا وجود في لحقيقة إلا خسس واحد، هو المدكر ، وما المرأة إلا ذكر تنقص، ولا عجب إل كانت لمرأة، وهي الكائر المعتوه والموسوم عيسم العباء قد سقطت في التجربة (الخطيئة الأولى) ، ولدلك ، يتعين عليها أن تظل تحت الوصابة ال

أم انقديس (أغسطين) (٣٥٤ ـ ٤٣٠م) منقد دعا إلى (إخصاع النساء للرجال كما يخصع المقل الصعيف للعقل القوى!!

وقيل بالماء جاء في رسالة البولس الأولى لأهل كورشوس

«فإن البرجل لا يسعى أن يعطى رأسه لكونه صورة الله ومنجمه وأما لمرأة فهى مجد الرجل . لأن الرحل ليس من المرأة من المرأة من الرجل ولأن الرجل المرأة من أجل المرأة من أحل المرأة من أحل المرأة من أحل الرجل الرأة من أحل الرجل الرجلة عند ١١٠ كالم

وحاء في هذه الرسالة أيضًا

التصمت نساؤكم في الكتائس لأنه ليس مأدودً لهن أن يتكلمن بن يحصعن كما يقود الدموس أيضًا ولكن إن كن يردن أن يتعلمن شيئًا فليسألن رجالهن في البيت لأنه قبيح بالساء أن تتكنم في كيسة: إصحاح ١٤ . ٢٤، ٢٥ ،

سه مصحب كل هر والم المحمد والمحمد من المحد من المحد المحد المحد المودون المرافق المودون المرافق المرا

دهد حصاب سبیدای هو سال شدخ این استثنار با سبیحت انقساری آندی مورس و ندا اس صد بشعب انتسطنی میداست ۱۹۵۸ دو حتی بپود از حتی عداقدات بنجا سبعه ملاید فینطنی مرادن رهم ای مادی و مجلم با و سبستجاب، دوا به حقوق للإمسال در بل و لا حتی الحیوان! وهد حصب بديني اليهودي هو الذي بشرع الإبادة لتى عارس لان على "رص فلسطين بابادة الشر واشجو و حجر وكر معرضا خدة وديث بطلاق من ا دينا بعيد بدسم من بقول على بساء برسال أي من ا دينا بعيد بدسم من بقول على بساء برسال فيها قولاً. فصريا تضرب منكان تلك المدينة بحد السيف، وتحرّمها (تهنكها) بكل ما فيها من بهائمها بحد السيف تجمع كن أمتعتها إلى وسط ساحتها وتحرق بالنار المدينة وكل أمتعتها كملة للرب إلهث، فتكود ثلا إلى الأبد لا تبي بعيد لكى يرجع الرب عن حمرً عصبه، ويعطيك رحمة السند بعيد الكي يرجع الرب عن حمرً عصبه، ويعطيك رحمة السند بعد الدينة بعد مدر عاد المنا على المناه الموادة المناه المنا

كما يسرع هذا حطاب بداي البيودي الاستعداد حماعي وسريح أس بده بيهود، يتم في العدودة و الاستعداد، حتى وتو كالت هذك عقود صبح ومعاهد لل وعهود للشرع لدلك، فيهود لا على الصلح عقود صبح ومعاهد لل وعهود الشرعانية لكي تحاريها، استدعها إلى الصلح و فتحت لك، فكل الشعب الموجود فيها يكون لك للتسخير، ويُستعد لك ولا لم تسلك، ال عملت معك حربًا، فعاصرها، وإذا دفعها الرب إلهك إلى يلك فاصراب جميع ذكورها بحد السيف، وأما الساء والأطمال والمهائم وكل ما في المدينة، كل غيمتها، فتعتمها لنعسك، وتأكل عنهمة أعد تك التي أعطاك الرب إلهك. هكما تعمل بجميع المدل فلا تستبق مها نسمة ما الل تحرمها تحريمًا (تهمكها إهلاكًا) الله سفر الشية، إصحاح ١٦٠١٠٠٠.

فالدين بساعونا ويسلمون وبعاهدون، عمم للمحرة والاستعباد والدين تحاربون دفاعًا عن مدسهم لهم الإبادة والهلاك!

و ويسع هذا حضات أدسى النهادي قدة المعصدية، دور كل المعصد المهردي، ويجعده شعرات مقدداً معصدياً، دور كل الشعوب وقد و حصع شعوب أيأكل كل بشعوب، دول أن للمه والمها عيداً ويعود على أي من هذه الشعوب، وأن بعددوا لهم عهداً ويعود الله يهاد على أسامك والمها عيداً ويعود الله يهاد على أسامك والمها المول المها عهداً، يهاده محاصات شعب أسودي المهاعية اللهام عهداً، أمامك وضرشهم، فونك تحرفهم (تهلكهم). الانقطع لهم عهداً، ولا تشغق عليهم، ولا تصاهرهم الأنك أنت شعب مقدس للرب المهك، إياك قد اختار الرب إلهث لتكون له شعب أحص من جميع المسعوب. الايكون عقيم ولا عاقر فيث ولا في بهائمك ويرد المسعوب المالين الرب عنث كل مرض وكل أدواء مصر الرديثة التي عرفتها لا يصعها المين من المعرب اللين الرب إلهك يدفع إليك، لا تشعق عيناك عليهم المعرب اللين الرب إلهك يدفع إليك، لا تشعق عيناك عليهم المعر المشية المحاط المالية المحاط المالية المحاط المالية المحاط المالية المحاط المالية المحاط المالية المحاط المحاط

قاين الحداثيون والعلمانيون ودعاة تاريحية النصوص الديبية... وأس عوثم ب المبولة من العبوب، من هذا حصاب للسيء لذي بمسارس الأنا وللصلو على أرض فللسطين، في المساول الواحسة والعشرين؟ [...

کما يصمبور صمت لفلو على تصوص بللمرد عي تقول من حلال حصال للسي المهادي . إن عير ليهودي ليس أخًا .

لدلك؛ يحظر على الطبيب اليهودي معالجة غير اليهودي. ﴿ حَتَى وَلُو كاد مقابل أجر . . ولكن إد كنت تخشه فعالجه بأجر __ ومن المسموح تجريب عقار على عير اليهودي إذا كال دلث يخدم عرصاً معينًا. ويحظر انتهاك السبت لإنقاد حياة مريص غير يهودي في حالة بالعة لخطرا - ويحظر توليد امرأة عير يهودية يوم السبت حتى مقاس أجر ل . وإذا صاجع اليهودي امرأة غير يهودية، يجب قتلها، كما هي لحال بالسبة للميمة، لأن اليهودي يتعرص للمشاكل سيسهاا . ولأن جميع عير اليهوديات صاهرات! أ . . ولا يجور النصب على البهودي . لكن دلث لا ينطبق على عير ليهودي! ولا يجور السماح سف، وئني و حد (غير يهودي) ساكنًا بين اليهود، حتى وبو كانت إقامته مؤقتة ، أو كان تاجرًا حوالاً! ﴿ لأَيَّهُ مَكْتُوبُ (مي سفر الخروج): الريسكوا أرصك. ١١ ويسعى أن يتمط اليهودي بالنصات إذا مر محو ر مقسرة عيىر يهودية ، بينما يتنفظ بالشريكات إدا مرابجوار مقبرة يهودية المكل عير اليهود محبوقات شيطانية ، بيس بد جنها أي شيء جيد على الإطلاق ، حتى أخين عير اليهودي يحتلف بوعيًا عن لحتين اليهودي، كما أن وحود عير اليهودي مسألة عير جوهرية في الكون، فقد تشاكل لحلق من أحن اليهود فقط! و لمرأة اليهودية العائدة من حمامها الطقمين الشهري من أحل لطهارة، يجب أن تحادر ملاقاة أربعة كاتات شيطانية أحد الأفيار، أو حنزير، أو كلب، أو حمارا - وإذ حبث وقاست أحدهم يجب أن تعيد الاستحمام مرة ثانية (١٩) إ أ . .

ین جیابده بعلمانیه و در بخته بنصوص بدیسه می هدا خطاب بدینی، بدی بختفی بعیصتر کیچیوادی فیعنالاً دایر بدا از و میدانید معصوماً لا يُسال عما بقعل في سامر حيق سه؟ الله ديك بالهم فالو ميس عليا في الأمين مسيل ويقولون على الله لكدت وهم يعلمون في (ال عمرات ٧٥) و فاد هذا الصمت المطلق عن هذا خصاب سايلي الذي يقصر عنصسرته ودملولة، والدي يوضيع السواء في ممارسته والتصير ١٤

بقد صدفت حكمه الشعبية المن باكل عبش حواجه بطيرت بسيعة وصدق شاعرة القديم عبدما قال تعالى بله با سلم بن عمروا أدن المان أعدق ١٩ بر حالة ولا حول ولا قوة إلا بالله! . .

* * *

وأخيرا

فرد عاقلاً لاینکر خاجهٔ خطات بدنتی لاسلامی نی استخدید لکته شخدید بدی خدید عنصاؤد تلعبی استخدید و بند ۳ سندند لامریکایی د بدی بدعو اسه حداثتری را بعیمانتران

ال خامعات لاسلامیة الی تجرح الدو و و الی قبط میسو الا مع هنوط میسودات کل موانیت به اللمیسو و الداف و الا دیائی الیادی الی الی وقعه خانده اللمود رای الیسوال المی بصند النجالح الدادی الدادی استنصافی و امنوا حیه و متحد دات الشیرسیة الی ایاد حید الاستایادی والمستمین

ورد هده حده و کو کی و در عی ومصصی عدد دان و وعدد بحد استیم و در عی ومصصی عدد دان و وعدد بحد استیم و در عی ومصصی عدد دان و وعدد بحد استیم و مستوب واقط ها در عادت و سحد بدا و علاد بادرس اید کور دانها بصه و دیکت بسطحیه اسی عدد وسیده این عدد وسیده این اید بادر این دانها بصه و دیکت بسطحیه اسی عدد وسیده این اید بادر این این بادر در این بادر این این بادر این این بادر در این بادر در

وهدد خامعات في جاجه نو إحساء نياج المثلابية الأسلامية

مؤملة على معلم في حصاب بيني بير بعده و سعر و سخونة و نوحه بي و بي تقلمه بينا بواقع و لأحكام ببعث ميراباس في مهمينا و بين كتاب الله بسطو و بيناه سطور وحيي و بكوت فيتا بالدين و على بعد بياه عليه حطاب بدين و على بعد بياه عليه حطاب بدين في في بيانا لاما بكون بيانا و على بعد بياه بيانا بيانا و على بعد بياه بيانا بيانا بيانا و على بعد بياه بيانا بيانا بيانا بيانا بيانا بيانا بيانا بيانا و على بيانا بيانا

* * *

الهوامش,

- (محمدعدد لأعم لكامية حاصل، الداسة، حقق المحمد عمارة القائلةرة سنة ١٩٩٣م
- ۲۱ لافعدس لاعمدان بكامية في ۱۹۱ قد مندوعمو محمد عمارة طالقاهرة منة ۱۹۱۸م
 - ۱۲۳ می فیس شیاف در داشته می دفت در در ۱۹۰۷ و

- I downson in the same of a second of the
- الا را المصافية المواجدة والسيالية العداب الحداث الما المنه المحدد الحداث الما المنه المحدد الحداث الما الما ا الظرائياللا المرشعي يعاير مسلم ٢٠٠٧م
- ۱ د نصب خان با بدانسده استهلیانی سالی سبیم محاید با هم ا فی استاد سیه ۱۹۲۳ ما ایند حقد شده بایی فین ۱۹۳۳ ۱۳ ۹ که با ها ها استاد ۱۹۶۳ ما ۱۹ هدا استان فی دیلات حید د بایانی محاید بایاد افیا اینایر سید ۱۹۹۳م
 - ه الفلا الحالات المعلوم المعام المعا

 - (١١)(بقد حطاب الديني)من ١٧٤ ١٧٩

۲۰ و نصر جامدالوز در خصاب بدادتوناص ۲۳۰٬۱۳۵ طبعاللوکو انگافی:لغربی المعرفی مستفاده ۲۵

(۱۳) مورفور بدک درین(ماری سینجه و تعلقات این ، رویداشهاده آمانیه) ص

(۱۱) "جمدعت بعضي حياض رييس جو (مين(احي) اندر يصدر عن مجاد کتاب مصود علالا السيتميو سنة ۱۹۱۱م

 (٥ - سر تبر تا احتاث ۱۱۱ در درده مهو درده و موضها من غیر میهود) فین ۱ تا و هامعدها در جده جنس حصال طالعاهر دسته ۱۹۹۵م

. . .

منشورات مكتبة الشروق الدولية للدكتور محمد عمارة

- ه الإسلام والأخر.
- ه في السالة القبطية.
 - الإسلام والأقليات.
- ه عي فقة المواجهة بين الغرب والإسلام.
- مستقبلتا بين التّجديد الإسلامي والحداثة الفربية.
 - ه القرب والإسلام.
 - ومضالات فني القلو الديثي واللاديثي.
 - الخطاب الديشي بين التجديد الإسلامي والتبديد
 الامريكاني.



القهرس

الممحا		الموشوع
	à	تقديم
		مقدمات څلاث،
	Y	المقدمة الأولى: التجديد في الإسلام ـ سنة وقانون.
	q,	المقدمة الثانية: التجديد الإسلامي مواجهة. وسطية.
	33	ضد الجمود. وضد التغريب
	17	المقدمة الثالثة: تنوع وتعدد الحطاب الديني في الإسلام
	71	التبديد الأمريكاني لخطابنا الديني
		الضُجور العلمائي بين حده الأعلى وحده الأدني
	44	١ ـ التأويل العيثي للدين
	TY	٢ ـ علمنة الإسلام
	20	وصمت الجبناء عن عورات الخطابات الأخرى
	OT	وأخيراً
	00	الهوامش
	٥٧	كتب الدكتور محمد عمارة

رقم الإيداع ٢٠٠٤/٢١٧٣

الترقيم الدولي 2-1042-97 I.S.B.N. 977-09

إن خطاينا الديني إنها يتجدد بالوسطية الإسلامية الجامعة الآيات «الوحي» و «آيات الكون» وللعقل والتقل والتجربة والوجدان ولفقه «الواقع» مع فقه «الأحكام».

وبهذه الوسطية يتصدى خطايضا الديني للجمود وللعلمانية
 والتغريب جيعًا

أما ما تريده أمريكا والغرب خطابنا الدينى، فهو عين التبديد،
 الملى لا علاقة له بأى لمون من ألوان «التجديد» إنهم يريدون
 إسلامًا أمريكائيًا عليائيًا بقف عند الشعائر والعبادات، وفقه دورات المياه تاركًا دنيا المسلمين للقيصر الأمريكي، وشركاته المتعددة الجنسيات.

 وبواسطة «العملاء الحضاريين» تُكتب الأبحاث، وتُعقد المؤتمرات المولة من الغرب لتطويع خطابنا الديني للهيمنة الأمريكية والعنصرية الصهيونية ولتفريغ تعليمنا الديني من قيم العزة والمقاومة والجهاد.

• وللتمييز بين «الطيب» و «الخبيث» بين «التجديد» و « التبديد»، يصدر هذا الكتاب، الذي يقدم «الوعمى» بحقائق هذه المعركة القائمة على قدم وساق !.

